

Р. Братоџ

ЕПИСКОП ВИКТОРИН И ХРИСТИАНСКАЯ ОБЩИНА ПЕТАВИЯ (ВТОРАЯ ПОЛОВИНА III ВЕКА)

Статья профессора Райко Братоџа — современного словенского исследователя истории древней Церкви — посвящена истории Паннонийской Церкви, которая была основана в I в. по Р.Х. трудами святого апостола из числа семидесяти Андроника, епископа Паннонийского. Автор на основе сохранившихся трудов святителя Викторина Петавийского и его современников всесторонне рассматривает жизнь петавийских христиан второй половины III в., т.е. того периода, когда город Петавий находился в составе самой крупной провинции Римской империи на Дунае — Паннонии.

Ключевые слова: святитель Викторин Петавийский, святитель Киприан Карфагенский, город Петавий, христианская община Петавия, языческие культы в Петавии, Паннонийская провинция, Римская империя.

Введение

Викторин — епископ и мученик Петавийский, первый христианский писатель не только Паннонийской провинции, но и всей области Дунайских провинций. Он один из немногих в этой сфере деятельности античного мира, кто написал во второй половине III столетия, за период, границы которого трудно точно определить, по крайней мере десятки рукописей, большей частью комментариев к Библии, из которых, однако, сохранилась лишь десятая часть¹. В IV, V и VI столетиях он был уже известным писателем на Западе, т.к. по меньшей

Райко Братоџ — доктор исторических наук, профессор кафедры древней истории факультета искусств Люблянского университета (Республика Словения).

Перевод с немецкого Светланы Константиновны Кобриной — преподавателя кафедры филологии Перервинской православной духовной семинарии, под редакцией *Николая Анатольевича Хандоги* — кандидата богословия, докторанта кафедры богословия Общецерковной аспирантуры и докторантуры имени святых равноапостольных Кирилла и Мефодия. Перевод выполнен по изданию: *Bratož R. Der Bischof Victorinus und die Kirchengemeinde von Poetovio (2. Hälfte des 3. Jahrhunderts) // Zalai Múzeum. 2002. Vol. 11. P. 7–20.*

¹См.: *Hieronymus. De viris illustribus* 74 (Ed. E. Richardson // TU. 1896. Bd. 14. S. 40; см. также: Ed. J.–P. Migne // PL. 1845. T. 23. Col. 683–684): «Victorinus, Petabionensis episcopus, non aequè Latine ut Graecè nouerat. Unde opera eius grandia sensibus uiliora uidentur compositione uerborum. Sunt autem haec: Commentarii in Genesim, In Exodum, In Leuiticum, In Esaiam, In Ezechiel, In Abacuc, In Ecclesiasten, In Canticum Canticorum, In Apocalypsin Ioannis, Aduersus omnes haereses, et multa alia. Ad extremum martyrio coronatus est». Из этих рукописей сохранились

мере десять западных авторов того времени «свидетельствуют» (testimonia) о нем, большее же число других писателей пользовались его рукописями². В паннонийских провинциях во времена поздней античности, которые сравнительно рано оказались под влиянием язычников³ и от которых очень мало сохранилось свидетельств в сфере литературной деятельности⁴, настолько нам известно, не находят никаких других свидетельств. При историческом рассмотрении и толковании рукописей Викторина возникает вопрос, что хочет сообщить автор в сохранившихся текстах — прямо или косвенно — о современных религиозных и социальных отношениях? Рукописи Викторина в первую очередь были посвящены местной христианской общине и можно предположить, что их первые читатели были христиане из Петавия. Автор в своих рукописях отражает образ жизни, представления, дух и нравы своего времени и своего окружения так, что эти рукописи определенным образом отражают нравы и обычаи его собственной христианской общины второй половины III века.

только «Commentarius in Apocalypsin Ioannis» и несколько коротких текстов, которые принадлежат, вероятно, к последней рубрике Иеронима «multa alia». Основное исследование: *Dulaey M. Victorin de Poetovio. Premier exégète latin (Collection des Études Augustiniennes. Série Antiquité. Vol. 139). Paris, 1993. Vol. 1–2; в настоящее время основное издание: Victorin de Poetovio. Sur l'Apocalypse suivi du Fragment chronologique et de La construction du monde. Introduction, texte critique, traduction, commentaire et index par Martine Dulaey // SC. 1997. Vol. 423. Двухязычное латинско-словенское издание, снабженное комментарием М. Špelič: Viktorin Ptujski / Victorinus Poetovionensis. Razlaga Razodetja. In Apocalypsin in drugi spisi. Prevedel, uvod in opombe napisal Miran Špelič. Celje, 1999. См. также: Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese prima di Costantino fra Aquileia e Poetovio. Udine-Gorizia, 1999. P. 267–354.*

²Большинство свидетельств принадлежит Иерониму; некоторые находим у авторов итальянского, африканского, галльского и испанского происхождения. См.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 11–18; 309–365. Vol. 2. P. 9–14; Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 267–300.*

³О раннем периоде варварства в Паннонии (уже в начале 380 г.; очень сильное в первые десятилетия V века) с исторической точки зрения см.: *Šašel J. Opera selecta. 1992. Vol. 30. P. 746–760 и Castritius H. Barbari — antique barbari. Zur Besiedlungsgeschichte Südnoricums und Südpannoniens in der Spätantike (Ende des 4. bis Mitte des 6. Jashrhunderts n. Chr.) // Frühmittelalterliche Studien. 1995. Bd. 19. S. 72–85. С точки зрения археологических исследований см.: Müller R. Der Untergang der Antike und ihr Nachleben im nördlichen Pannonien (Transdanubien) / Hg. R. Bratož // Slowenien und die Nachbarländer zwischen Antike und karolingischer Epoche. 2000. Bd. 39. S. 241–254 и Tomičić Ž. Der Untergang der Antike und deren Nachlebensformen in Südpannonien (Nordkroatien). Там же. S. 255–298.*

⁴О латинской литературе Паннонии и соседних провинций см.: *Gamber K. Die lateinischen liturgischen Quellen Illyriens vom 4. bis 6. Jahrhundert // Sirmium. 1982. Vol. 4. P. 77–85; см. также: Berardino A. Patrologia. Casale, 1978. Vol. 3. P. 85–93; Restauration und Erneuerung. Die lateinische Literatur von 284 bis 374 n. Chr. / Hg. R. Herzog (Handbuch der lateinischen Literatur der Antike. Bd. 5). München, 1989. S. 497–500.*

2. Христианская община

а) Общие черты

Одна из характерных черт в развитии церковной общины в Петавии во времена Викторина была ее большая отдаленность от тогдашних центров христианства на Востоке и Западе, т.к. ближайшие центры, собственно говоря, были Рим и Малая Азия, более удаленные находились только в сирийско-палестинском пространстве, в Египте, Африке и Галлии. Богословие Викторина отражает в различном объеме влияние всех названных выше центров христианства⁵. Особенности богословских воззрений Викторина свидетельствуют о том, что влияние сирийско-палестинских и малоазиатских областей было самым сильным⁶. О важных центрах христианства IV столетия, расположенных по соседству, таких как Аквилея и Сирия, для второй половины III столетия известно немного, чтобы с уверенностью говорить о возможных их связях с Петавием⁷.

О величине церковной общины в Петавии во время жизни Викторина можно только предполагать. В рукописях II и III века нет сведений о численности общины, но имеются субъективные разнообразие оценки числа христиан в определенной местности, в провинции или вообще в мире⁸. Можно предположить, что в Петавии — межрегиональном центре, которому присущи некоторые космополитические черты⁹, существовала довольно большая христианская община

⁵ *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 271-307. Vol. 2. P. 137-153; Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 285-292.*

⁶ *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 231-233.*

⁷ См.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 274, 291, 479 ff.*

⁸ Согласно сведениям от II и III века число христиан уже в это время должно быть достаточно большим, христианство должно было распространиться среди всех социальных слоев. *Plinius. Epistulae 10, 96, 9* сообщил (между 111 и 113 г.) о большом числе христиан в Византии и Понте; около 200 г. о распространении и увеличении численности христиан во всем мире рассказал *Tertullianus. Apologeticum 37, 4-5 (CCSL. 1954. Vol. 1. P. 148); Adversus Iudaeos 7, 4-9 (CCSL. 1954. Vol. 2. P. 1354-1356);* высоко оценил число христиан к началу IV столетия *Eusebius. Historia ecclesiastica 1, 4, 2 (SC. 1952. Vol. 31. P. 18)*. См.: *Guyot P., Klein R. Das frühe Christentum bis zum Ende der Verfolgungen. Darmstadt, 1993. Bd. 1. S. 248 и 445 f.*

⁹ См.: *Šašel Kos M. Petovionska vladajoča aristokracija (резюме: правящая аристократия в Петавии) / Hg. B. Lamut // Ptujski arheološki zbornik. Ptuj, 1993. P. 219-232;* во второй половине III века можно говорить о значительной части населения восточного происхождения в Петавии. О связях Петавии с другими частями римского мира см.: *Mikl Curk I. Petoviona v sožitju z bližnjimi in daljnimi kraji (резюме: Петавий в сосуществовании на родине и за рубежом). Там же. P. 205-218.*

(возможно, несколько сотен верующих)¹⁰. Тот факт, что эту общину возглавлял епископ, не позволяет делать точных количественных оценок, т.к. в период раннего христианства епископ возглавлял общину с довольно небольшим количеством верующих¹¹. Проведенные в наше время археологические раскопки не дают возможности сделать выводы об этой общине, т.к. существование христианства в Петавии доказано с помощью археологических находок только со второй четверти IV столетия¹². Они передают приблизительные периоды развития города, который во времена Викторина, возможно, претерпел землетрясение и наводнение, и как следствие этого — большие изменения¹³.

Из различных фрагментов, представленных в комментариях Викторина, можно сделать вывод, что христианство появилось во всех социальных слоях, также среди «зажиточных людей» (*homines locupletes*) и среди (местных) «уважаемых людей» (*in dignitatibus collocati*)¹⁴. По всей вероятности, христиане из Петавия не были особенной группой, а составляли на местном уровне многочисленное сообщество, к которому присоединились (относительно) богатые и (по местному признаку) политически влиятельные люди. Эта община была организована под руководством епископа, что означает, что она имела «епископа»

¹⁰Приблизительно в большинстве римских городов *Vittinghoff F. Handbuch der europäischen Wirtschafts und Sozialgeschichte. Stuttgart, 1990. Bd. 1. S. 197* оценил число жителей от 2000 до 10000. Число жителей в Петавии, межрелигиозном центре, можно оценить ближе к верхней границе указанного числа жителей (в соответствии с оценкой *Mikl Curk I. Ptuj svetega Viktorina. Kako ga kaže urbanistično tkivo in tvarna kultura* (резюме: Петавий времен св. Викторина основан на материальном благополучии и материальной культуре) // *Kronika. 2000. Vol. 48. P. 1–10*, особенно р. 5, был больше чем столица нориков Вируна, приблизительно такой же по величине как Савария и поменьше чем Сициция). При (чисто гипотетическом) 5 % составе христианского населения можно рассчитывать на приблизительно 500 христиан в Петавии. См. оценки, которые даны у *Harnack A. Die Mission und Ausbreitung des Christentums in den ersten Jahrhunderten. Wiesbaden, 1981. S. 946 ff.*

¹¹См. там же. S. 476 f.

¹²См.: *Mikl Curk I. Ptuj svetega Viktorina...* P. 1–10; о ранних последних находках см.: *Bratož R., Čiglenečki S. L'odierna Slovenija // Antichitř Altheadriatiche. 2000. Vol. 47. P. 489–533*, особенно р. 506 ff.

¹³См.: *Mikl Curk I. Ptuj svetega Viktorina...* P. 1–10; 7 и 9.

¹⁴*Victorinus. In Apocalypsin 3, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 62, 1–7): «... homines locupletes, credentes in dignitatibus collocatos, sed credentes ut homines locupletes...»* О распространении христианства в раннее время среди граждан, принадлежащих к высшим социальным слоям общества, упоминают различные авторы (см.: *Schäpfke W. Frühchristlicher Widerstand // ANRW. 1979. Teil 2. Bd. 23/1. S. 460–723*, особенно s. 547–556 и *Vittinghoff F. Handbuch der europäischen...* S. 269 ff.). О полной противоположности этой группы «*humiles in saeculo et rusticani in scripturis*» (см.: *Victorinus. In Apocalypsin 3, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 60, 2–3).*

(episcopus), а также (хотя бы несколько) клириков и церковную собственность. Наряду с необходимой материальной собственностью (хотя бы здание для проведения служб и кладбище)¹⁵ община располагала библиотекой, без которой литературная деятельность Викторина была бы невозможной¹⁶.

Христианская община в Петавии в отношении языка и этнического начала была достаточно разнообразной. Кажется, что здесь в самом начале восточный, греческий языковой элемент был достаточно сильно представлен. Именно Викторин использует (только одну) литургическую формулу восточного происхождения на греческом языке, наряду с этим он употреблял для многих христианских понятий также выражения на греческом языке¹⁷, но в других случаях употреблял наряду с греческими также соответствующие латинские термины (например: «anastatis» — «resurrection», «abyssus» — «infernum»)¹⁸. В самом деле,

¹⁵О церковном здании в Петавии во времена Викторина нельзя ничего определенного сказать (см.: *Mikl Curk I. Ptuj svetega Viktorina...* P. 1–10; 7 и 10). Что касается вопроса о церковном здании в III веке см.: *Saxer V. Domus ecclesiae — Oikos tes ekklesias in den frühchristlichen literarischen Texten // Römische Quartalschrift für christliche Altertumskunde und Kirchengeschichte.* 1988. Bd. 83. S. 167–179 и *Duval N. La naissance de l'édifice chrétien // Connaissance des peres de l'Église.* 2000. Vol. 79. P. 2–19. О христианских кладбищах в это время ничего нельзя сообщить. О всевозможных толкованиях греческой надписи (возможно, Эпитафии Викторина) см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 185. Рис. 6. Западные некрополи в Петавии во времена Викторина указывают на малое число памятников (надгробий). О Петавийских некрополях III века см.: *Mikl Curk I. Prostorska ureditev grobišč rimskega Ptuja (Die Raumgestaltung der Nekropolen des römischen Ptuj) // Arheološki vestnik.* 1990. Vol. 41. P. 557–575, особенно p. 571 и 575; *Istenič J. Poetovio, zahodna globišča I — Poetovio, The Western Cemeteries I. Katalogi in monografije.* Ljubljana, 1999. Vol. 32. Особенно p. 203–206 (только 5 % из могил восходят к III–V векам, из них 24 могилы датируются 260–300 гг.).

¹⁶Из анализа, проделанного М. Dulaeu (*Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 69–88; 271–307) понятно, что Викторин Петавийский располагал греческой и латинской Библией, наряду с этим — трудами 15 греческих и до 10 западных латинских авторов, что в то время означало большую часть имеющейся тогда христианской литературы. О светском образовании Викторина см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 309 f.

¹⁷J. Haussleiter, который обеспечил первое критическое издание текстов, насчитал в имеющихся рукописях Викторина 89 греческих и эллинизированных иудейских выражений (CSEL. 1916. T. 49. P. 167–171). Некоторые примеры, использования только греческих терминов: «parasceue» (пятница); «tetras» (среда); «typus» (правило веры и одновременно чтение для христиан); «haeresis» (латинский термин никогда не применялся); «allophylus»; «exorcizare»; «synagoga»; «cataclysmus»; «cata Iohannem»; «cithara»; «fiala»; «statera»; «scotomare»; «paradisus»; «botros»; «coccineus zabulus».

¹⁸Примеры применения греческих и соответственно латинских терминов: «anastasis» (также «resurrection»); «abyssus» (также синоним «tartarus gehennae», рядом латинское понятие «infernum»); «angelus» (также «nuntius»); «thronus» (в значении Божьего престола; также «solium» и «sedes»); «hagios» (также «sanctus», «sancti»). Из-за желания приблизить греческую

несмотря на лучшее знание греческого языка, чем латинского, он писал в «латинской» провинции Паннонии по-латински, так же как, например, столетием раньше Иринея Лионский писал по-гречески в такой же «латинской» Галлии. В этом можно уразуметь желание епископа Петавийского распространять христианскую веру среди населения, говорящего на латинском языке и составляющего большинство. Среди рукописей Викторина не упоминается ни одна, которая была бы посвящена миссионерской деятельности; кроме того, во времена Викторина рукописи для миссионерской деятельности встречались редко и таковые были более позднего периода¹⁹. Евангелие от Матфея могло быть выражением его стараний создать текст для катехизиса. В первое время и до тех пор пока его не вытеснило Евангелие от Иоанна, Евангелие от Матфея служило основой для проведения таинства крещения²⁰. Основной труд Викторина — комментарии к Библии — представлял в то время самый востребованный тип христианской литературы, предназначенной для образованных христиан. Поэтому нам кажется оправданным вывод, что аудитория сочинений Викторина — довольно образованная христианская община, которая возникла после продолжительного периода развития. На основании этого наблюдения и некоторых довольно «архаичных» элементов в богословских воззрениях Викторина можно сделать вывод, что христианство в Петавии существовало уже во время правления Севера, т.е. в первой половине III века²¹.

б) Сообщения Викторина о современном язычестве

В имеющихся сейчас рукописях Викторин пишет довольно скупо о современном язычестве. Языческие болезни никогда не называются точно, только в некоторых местах имеются осязаемые намеки на религиозную жизнь большей части населения. В «Толковании на Апокалипсис» 13, 4 (апокалиптический

терминологию по возможности к окружению, говорящему на латинском языке, епископ Петавийский первым (возможно, и только) употребил некоторые выражения, которые позже не использовались, например: «nuntius» в место «angelus», или «angelus refuga» вместо «apostate» для обозначения падшего ангела.

¹⁹Среди текстов, ориентированных на миссионерскую деятельность, появившихся столетием позже, чем рукописи Викторина, в относительном соседстве с Петавием, известны только два: «Rufins Expositio symboli aus Aquileia» и «Instructio ad competentes des Niketa von Remesiana in Dacia mediterranea». В обоих случаях речь идет о трактатах, которые написаны для довольно образованной публики.

²⁰См.: George A., Grelot P. Introduction critique au Nouveau Testament. Paris, 1977. Vol. 4. P. 97.

²¹См.: Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 274 f.; Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 221 ff.

зверь) автор приводит цитату из Евангелия от Матфея 24, 15 и добавляет мысль, что презрение (пренебрежение) к Божьему гневу «из-за языческих служб» (*quod idola colantur*) становится причиной вечного осуждения слабых по характеру людей²². Это место указывает на довольно актуальное в то время явление синкретического восприятия веры²³ у некоторых христиан, в котором епископ увидел свою «личную слабость» (*instabiles homines*). Два косвенных намека имеются только в двух местах рукописи, которые относятся непосредственно к моменту конца времен. Первое упоминание касается деятельности пророка Иеремии, который появится среди людей перед началом эсхатологической борьбы и Страшным Судом как «пророк народов» (*propheta in gentibus*), чтобы обратить язычников²⁴; второе упоминание относится к концу времен, когда Иисус перед Страшным Судом в Церкви встретит «двойной народ» (*populus binus*), т.е. группу верующих: одни — из иудейства, а иные — из язычества²⁵.

Митраизм, который в религиозной жизни Петавия в III столетии играл особенно важную роль²⁶, не упоминается в «Толковании на Апокалипсис». Не следует этому удивляться, т.к. культ Митры также и в антиязыческой полемике христианских авторов этого и последующего времени реже упоминается, чем традиционные языческие божества²⁷. Только в двух местах можно говорить о

²² *Victorinus*. In *Apocalypsin* 13, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 108, 24 – 110, 26): «*Aspernatio*» dicitur, quando exasperatur Deus, quod idola colantur; «*euersio*» autem, quod instabiles homines <signis> falsis et portentis euertantur seducti de salute».

²³ О сопоставлении синкретических элементов в раннем христианстве в южной части Паннонии см.: *Migotti B.* Evidence for Christianity in Roman Southern Pannonia (Northern Croatia) // *A Catalogue of finds and sites. British Archaeological Reports International Series.* 1997. Vol. 684. P. 103 f.

²⁴ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 11, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 94, 7 – 96, 9): «*In gentibus autem propheta non fuit, et ideo utroque divino, quod promisit, necesse habet et exhibere, ut in gentibus sit propheta*».

²⁵ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 7 (SC. 1997. Vol. 423. P. 84, 10–12): «*Et ideo ostendit etiam numerum ex Iudeis crediturum et ex gentibus magnam multitudinem*»; In *Apocalypsin* 12, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 102, 5–6): «*Ceterum populum binum inueniet ibi in aduentum Domini nostril lesu Christi...*» См.: *Špelič M.* Nekaj protez teologije Viktorina Ptujškega (резюме: некоторые особенности богословия Викторина Петавийского) / *Hg. S. Krajnc // Ptujška župnijska cerkev sv. Jurija. Ptuj, 1998. P. 31–37, особенно p. 36.*

²⁶ О культе Митры в Петавии см.: *Mikl Curk I.* Mitreji na Slovenskem (Kulturni in naravni spomeniki Slovenije. Vol. 31). Ljubljna, 1972. P. 6–17; *Belak M.* Med nutricami in Mitro (Between the Nutrices and Mithras) / *Hg. B. Lamut // Ptujski arheološki zbornik. Ptuj, 1993. P. 233–239* (находятся вне пределов Петавия около 44,8 % римских божеств [неплохо для 80 % паннонийцев], из них пять коренных культов, которые составляют 35 % восточных божеств, особенно Митры [16 % занимают основную часть Паннонии]).

²⁷ У христианских авторов, соседей петавийцев, в период около 400 г. нет даже намеков на культ Митры. Хромаций, писатель из Аквилеи, никогда не упоминает о языческих культах. На-

возможной полемике с культом Митры. В одном случае («Толкование на Апокалипсис» 13, 4) епископ Петавийский употребил определение «ложные знамения, чудеса, слухи» (*signa falsa, portenta, mendacia*). Так как культ Митры подобными выражениями характеризуется Тертуллианом (во II веке) и Иеронимом (в IV веке), возможно, эти высказывания относятся к культу Митры²⁸.

В другом случае («Толкование на Апокалипсис» 1, 3) имеется мысль, которую с большей вероятностью можно соотнести как связь с митраизмом: речь идет о сравнении между Христом и солнцем, в котором автор настойчиво подчеркивает большую доброту Христа в сравнении с «Солнцем» (*Sol*)²⁹. Культ «непобедимого Солнца» (*Sol invictus*) был в то время на Дунайско-Балканском пространстве довольно распространен, кроме того он был почитаем среди индоевропейских народов³⁰. В Петавии этот культ в сравнении с культом Митры был менее распространен³¹, поэтому кажется разумнее связать мысль Викторина с ролью бога Солнца в культе Митры. Солнце было в митраической космо-

против, *Rufinus*. *Expositio symboli* 9 (CCSL. 1961. Vol. 20. P. 146–147), в карикатурном виде изображает представления о рождении языческих божеств; на этом культ Митры исчерпывается. Также нет никаких намеков на культ Митры в арианской литературе Сирмии. Возможный намек на митраизм находим у *Nicetas Remesianus*. *De vigiliis* 8 (*Burn A.E. Niceta of Remesia: His Life and Works*. Cambridge, 1905. P. 65, 14 ss.). С митраизмом полемизировали предшественники Викторина, особенно *Justinus*. *Apologia* 1, 66 (PG. 1857. T. 6. Col. 429 A) и *Tertullianus*. *De praescriptione haereticorum* 40, 3–4 (CCSL. 1954. Vol. 1. P. 220, 4–9); *De corona* 15, 3 (CCSL. 1954. Vol. 2. P. 1065, 19 ff.), из поздних авторов соседних государств — *Hieronymus*. *Epistula* 107, 2 (Ed. J. Labourt. Paris, 1955. Bd. 5. P. 146).

²⁸*Victorinus*. In *Apocalypsin* 13, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 108, 2–110, 24–26): «signa et portenta et mendacia instabiles homines <signis> falsis et portentis euertantur seducti de salute». См.: *Tertullianus*. *De praescriptione haereticorum* 40, 3–4 (CCSL. 1954. Vol. 1. P. 220): «si adhuc memini Mithrae, signat illic in frontibus miites suos»; *De corona* 15, 3–4 (CCSL. 1954. Vol. 2. P. 1065, 26): «Mithrae miles... idque in signum habet ad probationem sui»; *Hieronymus*. *Epistula* 107, 2 (Ed. J. Labourt. Paris, 1955. Bd. 5. P. 146): «specu Mithrae, et omnia portentuosia simulacra, quibus Corax, Cryphius, Miles, Leo, Perses, Heliadromus, Pater initiantur...».

²⁹*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 48, 1–6): «In facie autem claritas solis. Facies eius apparition illius fuit, qua locutus est hominibus facie contra faciem. Solis autem gloria minor est quam gloria Domini. Sed propter ortum et occasum et rursus ortum, quod natus sit et passus et resurrexit, ab eodem dedit similitudinem scriptura faciem eius gloriae solis». См.: In *Apocalypsin* 10, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 88, 2–7): «... et facies eius tamquam sol... Dominum nostrum significant, sicut superius enarrauimus de facie eius tamquam solis, id est de resurrectione».

³⁰См.: *Halsbergh G. H.* Le culte de Deus Sol invictus à Rome au 3-e siècle après J. C. // ANRW. 1984. Teil 2. Bd. 17/4. S. 2181–2201.

³¹Сохранилось только одно самостоятельное изображение бога Солнца, а также предположение *Jevremov B.* *Vodnik po lapidariju*. Ptuj, 1988. P. 75 f. Рис. 59, что они изначально принадлежали митраизму.

логии в большинстве случаев уравниено с Митрой, иногда оно выступало в роли сопровождающего или собеседника³². Сравнение между Христом и Солнцем появилось в христианской литературе уже в начале III века (Климент Александрийский, Ориген), позднее его можно встретить у различных восточных и западных писателей³³. В качестве следующих источников — по месту и времени возникновения — можно назвать: «Святые страдания четырех преследований» (*Passio ss. quattuor coronatorum*), который ссылается на преследование христиан Диоклетианом в области Аквилеи³⁴, в западном североитальянском пространстве упоминается у Зинона Веронийского (370 г.)³⁵, затем у Руфина и Хромация Аквилейского (400 г.)³⁶. Из-за частого появления этого мотива в христианской литературе, который позднее стал правилом веры, намек на культ Солнца возможен или даже вероятен, но не бесспорен³⁷. Так как почитание Солнца

³²О роли «непобедимого Солнца» (*Sol invictus*) в культе Митры и о запутанном вопросе взаимоотношений между обоими божествами см.: *Bianchi U.* La tipologia storica dei misteri di Mithra // ANRW. 1984. Teil 2. Bd. 17/4. S. 2116–2134, особенно s. 2121 ss. и *Clauss M.* Mithras. Kult und Mysterien. München, 1990. S. 153–160.

³³См.: *Clauss M.* Mithras und Christus // Historische Zeitschrift. 1986. Bd. 243/2. S. 265–285, особенно s. 274 f.

³⁴*Passio SS. Quattuor coronatorum auctore Porphyrio* 19 // Acta sanctorum. 1910. Novembris 3. P. 776 D. Христианские мастера не хотели, чтобы поклонялись богу Солнца. Вопрос трибунам: «Et que lux clara ut dei Solis?» Ответил один из них: «Christus... qui illuminat solem et lunam et omnem hominem venientem in hunc mundum, qui <est> vera lux ubi tenebrae non sunt ullae». Похожего смысла также *Passio SS. Quattuor coronatorum auctore Petro* 10 // Там же. P. 783 D–E. О страданиях см.: *Tomovic M.* The Passio Sanctorum IV Coronatorum and the Fruška Gora hypothesis in the light of archeological evidence // Akten des IV internationalen Kolloquiums über Probleme des provinzialrömischen Kunstschaffens. Ljubjana, 1997. Bd. 36. S. 229–239, особенно s. 236 ff.

³⁵*Zeno.* Tractatus 2, 12 (2, 9), 2, 4 (CCSL. 1971. Vol. 22. P. 185–186): «Hic sol noster, sol uerus, qui clarissimos ignes mundi germanos astrorumque candentium polorum claritatis suae de plenitudine accendit. Hic, qui semel occidit et ortus et rursus numquam repetiturus occasum...» См.: *Clauss M.* Mithras und Christus... S. 265–285, особенно s. 275.

³⁶См.: *Rufinus.* Expositio symboli 5 (CCSL. 1961. Vol. 20. P. 140, 8–10): «...unus est enim sol. Multo magis ergo Deus cum unus dicitur, unus... uniuersitatis uocabulo nuncupatur...»; *Chromatius.* Tractatus in Matthaеum 19, 5, 5 (CCSL. 1974. Vol. 9 A. P. 289, 137 ff.): «[Christus] ... secundum mysterium itaque incarnationis lucerna est; secundum gloriam uero diuinitatis sol iustitiae est...»

³⁷О мотиве см.: *Dölger F. J.* Das Sonnengleichnis in einer Weihnachtspredigt des Bischofs Zeno von Verona. Christus als wahre und ewige Sonne // Antike und Christentum. 1950. Bd. 6. S. 1–56, особенно s. 9, 16, 22, 46; *Christe Y.* Traditions littéraires et iconographiques dans l'interprétation des images apocalyptiques // L'Apocalypse de Jean. Traditions exégétiques et iconographiques III–e — XIII–e siècles. Actes du Colloque de la Fondation Hardt. Genève, 1979. P. 109–134, особенно p. 120 f.; см. также: *Dulaey M.* Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 155 sl.; Vol. 2. P. 80.

в некоторых областях, несмотря на законодательное запрещение³⁸, продолжалось до первой половины VI столетия, оно подвергалось нападкам со стороны различных христианских писателей. Среди них: Патриций боролся с поклонением Солнцу среди британцев и ирландцев³⁹; поэтому этот писатель представляет интерес, т.к. в богословских воззрениях он был зависим от Викторина (его исповедание веры было в форме архаичного «вероисповедания» (*mensura fidei*); также подтверждается знакомство с рукописями Викторина Цезаря Арльско-го⁴⁰.

в) Опасность преследований

Христианская община в Петавии подверглась сильным преследованиям. В «Толковании на Апокалипсис» Викторин указал по меньшей мере на шесть мест, которые свидетельствуют о преследованиях христиан, при этом он подчеркивал, что образцом для каждого христианина может быть тот, кто это тя-

³⁸Мамертин в своем поздравлении в честь императора Юлиана в 362 г. упомянул о упразднении закона, который был принят его предшественником Константином II и после которого культ Солнца был строго запрещен. Согласно сообщению Мамертина крестьяне и матросы в присутствии Юлиана не осмеливались взирать на небо, делая движения, хотя их судьба от этого зависела, но как «звери» опускали взгляды вниз, чтобы не вызвать подозрений (см.: *Panegyricus*. 3 (11), 23, 5–6 (Ed. C. E. V. Nixon and B. Saylor Rodgers // *Praise of Later Roman Emperors. The Panegyrici Latini*. Berkeley, Los Angeles, Oxford, 1994. P. 426 [с другими документами] и 641). Аналогичное постановление Феодосия I упоминается *Zosimus*. *Historia nova* 4, 33, 3 (Ed. F. Paschoud. Paris, 1979. P. 297 и 403 f).

³⁹В середине V и в первой половине VI века выступали с полемическими заметками против тогда существующего культа Солнца следующие западные авторы: *Patricius*. *Confessio* 60 (SC. 1978. Vol. 249. P. 130): «*Nam sol iste quem uidemus <ipso> iubente propter nos cotidie oritur, sed numquam regnabit neque permanebit splendor eius, sed et omnes qui adorant eum in poenam miseri male deuenient; nos autem, qui credimus et adoramus solem uerum Christum, qui numquam interibit...*»; *Leo Magnus*. *Tractatus* 27, 4 (CCSL. 1973. Vol. 138. P. 135): «*De talibus institutis etiam illa generatur impietas, ut sol in inchoatione diurnae lucis exurgens a quibusdam insipientioribus de locis eminentioribus adoretur; quod nonnulli etiam Christiani adeo se religiose facere putant, ut priusquam ad beati Petri apostoli basilicam... perueniant, superatis gradibus quibus ad suggestum areae superioris ascenditur, conuerso corpore ad nascentem se solem reflectant, et curuatis ceruicibus in honorem se splendidi orbis inclinent. Quod fieri partim ignorantiae uitio, partim paganitatis spiritu...*»; *Caesarius Arelatensis*. *Sermo* 180, 2 (CCSL. 1953. Vol. 104. P. 731): «*...noster sol iustitiae et ueritatis Christus: non iste sol qui adoratur a paganis et Manichaeis... sed ille alius cuius ueritate anima humana inlustratur, ad quem gaudent angeli...*»

⁴⁰*Bratož R*. Il cristianesimo Aquileiese... P. 326–328; *Dulaey M*. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 349; 356 ff. Является неопределенным знакомство Льва Великого с рукописями Викторина. Этого писателя связывает с Викторинном только фраза «debitum mortis». *Victorinus*. In *Apocalypsin* 12, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 100, 9); см.: *Leo*. *Sermo* 49, 3 (CCSL. 1973. Vol. 138 A. P. 288, 77).

желое испытание достойно пережил⁴¹. Также свое ярко выраженное негативное отношение к «Римскому государству» (*civitas Romana* выступает в образе апокалиптической легкомысленной женщины и апокалиптического зверя) и «основательный» характер многочисленных ирано-индийских взглядов, вероятно, является выражением напряженных и тревожных обстоятельств, в которых находилась христианская община во время частых преследований⁴². Представление о скором пришествии Христа и о конце света объединяет Викторина с его более старшим современником Киприаном, который будучи епископом Карфагена, вероятно, имел похожий жизненный опыт и придерживался таких же идей⁴³. Так как упоминания о преследовании христиан слишком общие, не совсем понятно о каком преследовании думал епископ Петавийский. По причине универсальности преследований и роли сената⁴⁴ представляются два возможных варианта:

⁴¹ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 6–7): «...ad eos qui locis crudelibus inhabitant inter persecutores et perseuerant esse fideles»; In *Apocalypsin* 2, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 58, 1–2): «...uiros qui fortes sunt in fide et non expauescunt persecutionem...»; In *Apocalypsin* 3, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 60, 2–4): «qui... nec omnino ullo casu timefacti retrahuntur a fide»; In *Apocalypsin* 10, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 92, 4–5): «perseuerantibus in mandatis per passiones...»; In *Apocalypsin* 12, 5 (SC. 1997. Vol. 423. P. 102, 3): «uindictam de persecutoribus»; In *Apocalypsin* 13, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 106, 5–6): «persecutoribus Christi... persecutores»; In *Apocalypsin* 14, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 110, 4): «passiones sanctorum».

⁴² О негативном отношении Викторина к римскому государству (похожее как у Ипполита, Тертуллиана и Киприана, иное чем у Оригена) см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 318 f.* Хилязм Викторина (действительно «candide et non militant») с фундаменталистским настроением преследуемой Церкви соединил *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 266.* О сложном вопросе отношения Христа к государству см.: *Lehnen J. Zwischen Abkehr und Hinwendung. Äußerungen christlicher Autoren des 2. und 3. Jahrhunderts zu Staat und Herrscher / Ed. R. von Haehling // Rom und das himmlische Jerusalem. Darmstadt, 2000. S. 1–28* (автор приходит к этому выводу из трактата Викторина); см. также: *Guyot P., Klein R. Das frühe Christentum... Bd. 1. S. 248 и 445 f., особенно s. 222 ff.; Bd. 2. S. 154 ff.*

⁴³ См.: *Cyprianus. De oratione dominica* 13 (PL. 1844. T. 4. Col. 528 A): «Christus, cuius adventum ut cito nobis repraesentetur optamus»; *De oratione dominica* 19 (PL. 1844. T. 4. Col. 533 A): «... qui petimus regnum Dei velociter advenire»; *De mortalitate* 2 (PL. 1844. T. 4. Col. 584 B): «Regnum Dei, fratres dilectissimi, esse coepit in proximo». Об общих идеях Викторина и Киприана и о вопросе влияния Киприана на епископа Петавийского см.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 224 f. Vol. 2. P. 108 f.* и *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 290 f.; 349.*

⁴⁴ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 14, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 110, 4–7): «Omnes enim passiones sanctorum ex decreto senatus illius semper sunt consummatae, et omne contra fidei praedicationem iam lata indulgentia ipsa dedit decretum in uniuersis gentibus». См.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 317 f.; Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 223 f. Vol. 2. P. 108; Schwarte K.-H. Die Christengesetze Valerians / Hg. W. Eck // Religion und Gesellschaft in der römischen Kaiserzeit. Köln-Wien, 1989. S. 103–163, особенно s. 130 ff.*

Викторин думал или о первом общем преследовании христиан во времена Декия, или (возможно) о преследованиях Валериана. В отличие от Африки о первых преследованиях христиан в Дунайских провинциях не сохранилось никаких сведений, в то время как в отношении преследований Валерианского периода (согласно одной не очень ясной заметке) известно только об одной жертве⁴⁵.

г) Моральные представления о христианской общине в трудные времена

Комментарий Викторина на послания к семи церковным общинам Азии во вступлении к Апокалипсису (2–3) содержит многочисленные черты, которые основаны на пасторальном опыте епископа в собственной церковной общине⁴⁶. Епископ, будучи руководителем церковной общины, очевидно, был строгим судьей в области нравственности. Комментируя высказывания Иоанна о плохих христианах и о заслуживающих порицания их поступков в общинах Азии в начале II века, он осуждал поведение христиан в церковной общине, которую сам возглавлял, одновременно предупреждая о возможных заблуждениях. Его толкование содержит многочисленные оригинальные черты и не является ни в коем случае только единственным из возможных интерпретаций библейских отрывков⁴⁷. Порицание касалось тех христиан, которые своим поведением разрушали общину⁴⁸, которые под видом сострадания согрешали и вводили в грех других⁴⁹, далее тех, которые были «легкомысленными» (*faciles in ecclesia*)⁵⁰, тех, вера которых была пуста и поэтому были «христианами только по названию» (*nomine*

⁴⁵ *Passio Pollionis*, в которых говорится о преследованиях при Диоклетиане, также упоминается, что епископ Евсевий после «*superiori persecutione*» был казнен (Ed. P. Th. Ruinart // *Acta martyrum. Ratisbonae*, 1859. P. 435). Название относится, вероятнее всего, к последним известным гонениям Диоклетиана, т.е. к всеобщим преследованиям императора Валериана 259 г. См. также: *Jarak M. Martyres Pannoniae — the Chronological position of the Pannonian Martyrs in the Course of Diocletian's Persecution / Hg. R. Bratož // Westillyricum und Nordostitalien in der spätrömischen Zeit. Ljubjana*, 1996. Bd. 34. S. 263–289, особенно s. 276–278.

⁴⁶ *Špelič M. Nekaj potez...* P. 31–37, особенно p. 34 ff.; см. также: *Viktorin Ptujski. Razlaga Razodetja...* P. 22 ss.

⁴⁷ *Špelič M. Nekaj potez...* P. 35; см. также: *Viktorin Ptujski. Razlaga Razodetja...* P. 23.

⁴⁸ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 54, 3–4): «... quosdam homines in ecclesia dissipatores et pestiferos...».

⁴⁹ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 8–9): «... qui sub praetextu misericordiae illicita peccata in ecclesia inducendo docent alios ea facere».

⁵⁰ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 9–10): «...ad eos qui sunt in ecclesia faciles».

tantum christiani)⁵¹, тех, которые были христианами только на словах, а не на деле, но особенно тех, которые были знатными, образованными, даже начитанными в Священном Писании, которые, однако, веру не демонстрировали и опасались делами доказывать свою принадлежность к Церкви (так называемые псевдохристиане)⁵². Он призывал всех плохих христиан к покаянию, особенно последнюю группу, «после большого падения вернуться к настоящему покаянию» и тем самым принести пользу не только себе, но и другим⁵³. Симпатии Викторина относились к тем христианам, которые были «мужественными в вере» (*fortes in fide*) и не испытывали страх перед преследованиями⁵⁴, которые были упорными, бесстрашными и безропотными; они были при этом «малообразованными» (*rusticani in scripturis*), но носили веру в своих сердцах⁵⁵. Эта характеристика хороших христиан должна была соответствовать сути христианской общины в Петавии и, по меньшей мере, преставлению и желанию епископа о том, какой должна быть эта община.

⁵¹ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 10–11): «...qui neglegentes nomine tantum christiani sunt». Ср.: In *Apocalypsin* 3, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 60, 1–9): «homines neglegentes, aliud quam quod oportet in saeculo agentes, opera inanes, nomine tantummodo Christianos. Et ideo hortatur illos, si quo modo reuersi <a> neglegentia periclitanti possint salui esse... nec satis est christianum dici et se ipsum cinferi et christiani opera non habere».

⁵² *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 12–15): «...eos qui student scripturis et laborant cognoscere arcana praedicationis et Dei opus facere nolunt, id est misericordiam et amorem»; In *Apocalypsin* 3, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 62, 1–7): «homines locupletes, credentes in dignitatibus collocatos, sed credentes ut homines locupletes, apud quos in cubiculo scripturae quidem tractantur, foris autem an sint fideles a nemine intelleguntur, scilicet iactantes et dicentes se omnia cognoscere, praediti fiducia litteraturae, opera autem uacantes». Что касается вопроса о богатых христианах см.: *Schäpfke W. Frühchristlicher Widerstand...* S. 460–723, особенно. 550–556.

⁵³ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 15): «...omnibus paenitentiam de-nuntiat, omnibus iudicium adnuntiat»; In *Apocalypsin* 3, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 62, 13, 18–19): «...tempus est paenitentiae... huius <modi> homines de magno excidio ad magnam redeant paenitentiam, non solum sibi utiles esse, sed multis prodesse prosunt...»

⁵⁴ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 2, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 58): «...uiros qui fortes sunt in fide et non expauescunt persecutionem».

⁵⁵ *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 8 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 11–12): «...qui humiliter instructi in fide fortiter perseuerant»; In *Apocalypsin* 3, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 60; 62): «...conuersatio electionis optimae, consuetudo sanctorum <declaratur, horum scilicet qui humiles in saeculo et rusticani in scripturis et fidem immobiliter tenent nec omnino ullo casu timefacti retrahuntur a fide... qui perseuerauerit, tantam nobilitatem in ecclesia consequetur».

Христианская община обозначается как «вселенская Церковь» (*ecclesia catholica*)⁵⁶, как «общая Церковь верующих» (*omnis ecclesia fidelium*)⁵⁷, как «верующие» (*fideles*)⁵⁸, «все верующие» (*uniuersi credentes*)⁵⁹, «святые», или «собрание святых» (*sancti, chorus sanctorum*)⁶⁰. Христиане, которые избирали собственный «образ жизни» (*conuersatio*)⁶¹, делились по своим качествам на лучшую «элиту» (*election, electio sanctorum, electio optima*)⁶² или «класс» (*classis*)⁶³. Наряду с хорошими были и плохие христиане, для которых епископ применял различные названия, и которые по содержанию были разными. Они относятся либо к общим проявлениям слабой веры, либо являются проявлениями различных форм греховной жизни⁶⁴. Деление общества Викторином на три группы (хорошие христиане, плохие христиане и язычники) напоминает похожее деление общества анонимным современником (возможно, далматского или итальян-

⁵⁶*Victorinus*. In *Apocalypsin* 4, 5 (SC. 1997. Vol. 423. P. 70, 15): «...ecclesia catholica». Это выражение, отражающее универсальность ранней церкви, в период до Константина редко используется (см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 325).

⁵⁷*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 46, 16). См. терминологию в *Cyprianus. De unitate ecclesiae* 23 (PL. 1844. T. 4. Col. 517 B): «... una Ecclesia ejus [sc. Christi], et fides una, et plebs una...»; *Epistula* 63, 11 (PL. 1844. T. 4. Col. 384 A): «... populous... plebs»; см.: *Histoire du christianisme des origins à nos jours / Ed. Ch. et L. Pietri. Paris, 1995. Vol. II: Naissance d'une chrétienté [250–430]. P. 53.*

⁵⁸*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 1; 2, 4; 3, 3; 4, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 46, 16; 58, 1 и 60, 6; 62, 8; 64, 20). См.: *Tertullianus. Apologeticum* 46, 14 (CCSL. 1954. Vol. 1. P. 162): «Christianus et extra fidelis uocatur».

⁵⁹*Victorinus*. In *Apocalypsin* 5, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 76, 28).

⁶⁰*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 48, 4); выражение напоминает об обозначении Иеронимом группы аскетов из Аквилеи как «chorus beatorum» (*Eusebius. Chronicon / Нг. R. Helm // GCS. 1956. Bd. 47. S. 247*). Выражение «sancti» появляется в 3 местах (*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 5; 2, 3; 3, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 52, 10; 58; 60)). Это выражение употребляется во множественном числе для обозначения всех верующих на земле. См. также: *Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 252. Vol. 2. P. 125.

⁶¹*Victorinus*. In *Apocalypsin* 2, 2; 3, 1; 3, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 58; 60); см.: *Rothenhäusler M. Conversio morum // RAC. 1957. Bd. 3. Col. 422 ff.*

⁶²*Victorinus*. In *Apocalypsin* 2, 1; 3, 1; 3, 2; 3, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 8; 60; 62).

⁶³*Victorinus*. In *Apocalypsin* 2, 1; 2, 2; 2, 3; 2, 4; 3, 1; 3, 2; 3, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 56, 7; 58; 60; 62).

⁶⁴О плохих христианах упоминается как «proni... ad illicitas permissiones» (*Victorinus*. In *Apocalypsin* 2, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 58, 3)), «incredibiles» (*Victorinus*. In *Apocalypsin* 3, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 62, 8)), как «populus contumax» (*Victorinus*. In *Apocalypsin* 15 (SC. 1997. Vol. 423. P. 112, 3)), как «impij, peccatores et varij generis commissores» (*Victorinus*. In *Apocalypsin* 20, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 116, 20)).

ского происхождения), о котором содержится сведение в толковании 24 главы Евангелия от Матфея⁶⁵.

«Церковь верующих» (*ecclesia fidelium*) имела несколько форм «вероисповедания» (*mensura fidei*), которые через таинство крещения, «как мы узнали» (*ut didicimus*), передавались от старшего к юному поколению⁶⁶. Жизнь хороших христиан состояла в упорстве, в твердости характера и верности в вере⁶⁷. Викторин, применяя в различных местах метафоры из юриспруденции (выделяет самопожертвование, надежность и верность)⁶⁸ и, особенно, из военной жизни. Наряду с общими и нейтральными по содержанию выражениями⁶⁹ Викторин применял те названия из военной жизни, которые касались выдержки и верности. Хороший христианин как солдат Христа который вооружившись верой, проявляет «твердость на своем пути» (*in fide fortiter perseuerant*) и который никогда не дезертирует, а защищает обеты крещения⁷⁰. Этот способ выражения является своеобразным отражением тяжелых времен, случайных преследований хри-

⁶⁵PL. Suppl. 1958. Vol. 1. P. 655–668 (или *Turner C. H. An exegetical Fragment of the third century // The Journal of Theological Studies. 1904. Vol. 5. P. 218–241*). В Писании люди делятся на следующие группы (PL. Suppl. 1958. Vol. 1. P. 664): «*iusti, peccatores, impii*»; (Там же. P. 667): «*Nunc enim tria genera hominum sunt, impiorum, peccatorum, sanctorum*». Что касается вопроса о Писании и его отношений с идеями Викторина см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 285 f.* Прим. 57 и *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 43 f.*

⁶⁶*Victorinus*. In *Apocalypsin* 11, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 92, 8–94, 18, с комментарием на p. 186 f.); см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 326 f.*

⁶⁷*Victorinus*. In *Apocalypsin* 3, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 60): «...*fidem immobiliter tenent nec omnino ullo casu timefacti retrahuntur a fide*».

⁶⁸*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 50, 9–13): меч как символ судебной власти; In *Apocalypsin* 3, 3; 4, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 62, 20–21 и 66, 15): трон — символ суда; In *Apocalypsin* 5, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 76, 18–22): общее определение Завета; In *Apocalypsin* 5, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 76, 32): «*mandata*». См. далее выражения: «*testimonia*», «*testis*», «*tribunal*». *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 2. P. 193 f.*

⁶⁹*Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 7 (SC. 1997. Vol. 423. P. 52, 4): «*uexillatio*»; In *Apocalypsin* 12, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 100, 5): «*sub machina Antichristi*».

⁷⁰См. прим. 56 и 68. Из военной жизни происходит символ меча у *Victorinus*. In *Apocalypsin* 1, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 50, 12–13): «*Gladius enim militem armat, gladius hostem interfecit, gladius desertorem punit*». Также высказывание «*super baptismum suum stabiliter constitisse*» (*Victorinus*. In *Apocalypsin* 21, 4 (SC. 1997. Vol. 423. P. 120) основано на метафоре из жизни воинов («*stare*», «*statio*» как страж; см.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 2. P. 125*. Прим. 228). Метафоры из военной жизни часто встречались у ранних христианских писателей (см.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 253*. Vol. 2. P. 125. Прим. 228). Также на местной равнине в Петавии можно заметить присутствие воинских элементов. Таким образом, во времена Викторина необходимо было в городе оживить воспоминание о бывших лагерях легионеров (100 г.), кроме того, все значительнее становился воинский элемент в жизни города по причине важного стратегического

стиан, чувством большой неизвестности, с ожиданием многими скорого конца времени. На заднем плане можно заметить контуры кризиса в Римской империи, которые достигли пика около 260 г.

На основе библейских комментариев трудно судить, в какой мере мучения касались непосредственно христианской общины Петавия тогдашнего времени. Во всяком случае, можно утверждать, что болезни и катастрофы, о которых упоминает Викторин, в то время представляли действительно потенциальную опасность и при этом речь шла не только о библейской типологии. Образ апокалиптических всадников, который истолковывали по-разному, епископ Петавийский толковал как начало войны при одновременном землетрясении, как начало голода и чумы⁷¹, т.е. как множество потрясений, которые наступят в ближайшем будущем перед ожидаемым на земле концом света.

Среди «военных событий» (*bella*) и одновременной «сейсмической активности» (*terrae motus magnus*), приблизительно в это же время и на той же территории (Паннии с окрестностями), следует отметить по меньшей мере десять военных конфликтов (языческие и гражданские войны)⁷²: вторжение маркоманов в Паннонию в 254 г., которые через Петавий и Аквилею дошли до Равенны; их новая попытка в 258 г.; нападение германских племен на Паннонию между осенью 259 г. и весной 260 г.; походы гальских племен против паннонийских правителей Ингенция и Регалиана в 260 г.⁷³; вторжение квадов и сарматов в Паннонию в 263 г.⁷⁴; на соседних Балканах — гальские войны против готов и херулов — начало в 268 г.⁷⁵; войны Клавдия Готского там же в 269 г.⁷⁶; поход Аврелия про-

положения Петавия, т.к. многими военными событиями город отличался (см.: *Mikl Curk I. Ptuj svetega Viktorina...* P. 1–10, особенно p. 6; *Saria B. Poetovio // RE. 1951. Bd. 21. Col. 1174.*

⁷¹*Victorinus. In Apocalypsin 6, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 78, 12–13): «Ceteri tres equi, <bella>, famem et pestilentiam... Dominus... significat»; In Apocalypsin 6, 2-3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 80): «Equus autem niger famem significant... Equus rufus... bella sunt... Equus autem pallidus... mors. Haec eadem quoque inter ceteras clades praedicaerat Dominus: uenturas pestes et mortalitates». См.: Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese... P. 328 f.*

⁷²См.: *Мосы А. Pannonia // RE. Suppl. 1962. Vol. 9. Col. 565–570*; см. также: *Pannonia and Upper Moesia. London, 1974. P. 205-212*; *Pannonien und die Soldatenkaiser // ANRW. 1977. Teil 2. Bd. 6. S. 557-582*; *Fitz J. Das Jahrhundert der Pannonier (193–284). Budapest, 1982. P. 63 ff.*

⁷³См.: *Kos P. The Monetary Circulation in the Southeastern Alpine Region ca. 300 BC — AD 1000. 1986. Vol. 24. P. 129 f.*; *Šašel J. Opera selecta... P. 360–378*; *Blois L. The Policy of the Emperor Gallienus. Leiden, 1976. P. 4 f.*

⁷⁴*Eusebius. Chronicon / Hg. R. Helm // GCS. 1956. Bd. 47. S. 220 f.*

⁷⁵*Wolfram H. Die Goten. München, 1990. P. 64*; *Halfmann H. Itinera principum. Stuttgart, 1986. P. 238.*

⁷⁶*Wolfram H. Die Goten... P. 64*; *Halfmann H. Itinera principum... P. 239.*

тив вандалов в Паннонии в 271 г.⁷⁷; поход Пробуса против сарматов в 278 г.⁷⁸; поход Каринуса против Юлиана и война Каринуса против Диоклетиана в 285 г.⁷⁹ Ввиду того, что Петавий расположен на главной магистрали Северной Италии в направлении Дунайского и Балканского пространства и далее на Восток и при этом контролировал одну из важнейших переправ через реку Драву, то, несомненно, по меньшей мере, часть упомянутых выше военных действий коснулись города⁸⁰.

В письменных источниках упоминаются пять больших землетрясений, которые относятся к периоду между 253 и 270 гг. (253, 260, 262, 267 и 268/270 гг.), которые не затронули паннонийское пространство (первое и второе произошли в Малой Азии, третье — в Малой Азии, Африке и Риме, четвертое — в Нумидии и пятое — в Никомидии)⁸¹. Упоминание о землетрясении (как и следующее за ним упоминание о голоде) в «Толковании на Апокалипсис» основаны на одной цитате из Библии и находятся в контексте толкования к образу красного всадника, поэтому эти комментарии можно рассматривать как достоверное отображение действительности⁸². О нуждах и мучениях, которые в то время были довольно актуальны, следует назвать еще два: «голод» (*fames*), который тогда был частым явлением⁸³, но особенно — «чума» (*pestilentia*, или *pestes et mortalitates*), которая в период от 250 до 275 г. бушевала в значительной части империи и несомненно коснулась также Паннонии⁸⁴. Похожие мысли Киприана

⁷⁷ Там же; *Watson A.* Aurelian and the third century. London, New York, 1999. P. 49 f.

⁷⁸ *Halfmann H.* Itinera principum... P. 241.

⁷⁹ Там же. P. 242; *Bratož R.* Il cristianesimo Aquileiese... P. 187 ff.

⁸⁰ См.: *Šašel J.* Arheološka najdišča Slovenije. Ljubljana, 1975. P. 76–78; о военных подразделениях в Петавии при Галиене для уничтожения паннонийских узурпаторов см.: *Saria B.* Poetovio... Col. 1174.

⁸¹ См.: *Gallieni duo* 5, 2–6. *Historia Augusta*; см.: *Blois L.* The Policy... P. 10 и *Hermann A.* Erdbeben // *RAC.* 1962. Bd. 5. Col. 1105. *Mikl Curk I.* Ptuj svetega Viktorina... P. 1–10, особенно p. 7 и 9, связывает большие изменения в облике города в 260 г. с наводнением (изменение русла Дравы), которое произошло в связи с землетрясением.

⁸² *Victorinus.* In *Apocalypsin* 6, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 80, 12): «erit terrae motus magnus»; см.: *Lukasevangelium* 21, 11: «...et terrae motus magni et per loca fames et pestilentiae erunt».

⁸³ *Victorinus.* In *Apocalypsin* 6, 2 (SC. 1997. Vol. 423. P. 80): «Equus autem niger famem signifiat... tempora quando magna fames est future quandoque et homines laedentur»; о голоде в это время см.: *Blois L.* The Policy... P. 9 ff.

⁸⁴ *Victorinus.* In *Apocalypsin* 6, 1 (SC. 1997. Vol. 423. P. 78, 13): «pestilentia»; In *Apocalypsin* 6, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 80): «venturas pestes et mortalitates». О чуме в период 251–253 гг. сообщает *Eutropius.* *Breviarium* 9, 5 и *Eusebius.* *Chronicon* / Hg. R. Helm // *GCS.* 1956. Bd. 47. S. 219: «pestilens morbus multas totius orbis prouincias occupauit...»: о чуме 260 г. и в последующие го-

указывают на то, что как епископ Карфагенский, так и епископ Петавийский имел похожий жизненный опыт, а также похожее состояние духа и одинаковые решал проблемы⁸⁵.

В качестве важнейших добродетелей хороших христиан епископ Петавийский выделил терпение, твердость личности и характера, далее преданность вере, мученичество, дела милосердия и любви. Некоторые из этих добродетелей упоминались в других текстах современников не только у Киприана, но также у неизвестного автора в толковании 25 главы Евангелия от Матфея, который истолковывает притчу о десяти девах. В этом толковании современник Викторина из той же области, который по духу был довольно близок епископу Петавийскому⁸⁶, привел ряд добродетелей, которые украшают хороших христиан. В этом описании он освятил обстоятельства жизни тогдашних христианских общин; среди добродетелей он подчеркнул те, которые особенно важны для преодоления тяжелого времени: посещение заключенных в тюрьмах, в шахтах (карьерах), в рабочих домах, посещение изгнанников, помощь голодающим. Хорошие христиане переносят терпеливо боли, голод, холод, наказания, скорби, ссылки,

ды см.: *Zosimus*. *Historia nova* 1, 36, 1 и *Gallieni duo* 5, 5. *Historia Augusta*; о чуме в это время, о ее последствиях и о реакции пострадавших сообщает *Eusebius*. *Historia ecclesiastica* 7, 21, 9; 22, 1–10 (SC. 1952. Vol. 41. P. 196; 197–199). О смерти от чумы императора Клавдия Готского в 270 г. в Смирне упоминают следующие историки: *Zosimus*. *Historia nova* 1, 46, 2; *Divus Claudius* 12, 2. *Historia Augusta*; *Eutropius*. *Breviarium* 9, 11, 2.

⁸⁵См.: *Cyprianus*. *De mortalitate* 2 (PL. 1844. T. 4. Col. 584 A): «...ut ad procellas et turbines mundi trepidation nulla sit in nobis, nulla turbatio, quando haec ventura praedixit Dominus providae vocis hortatu instruens et docens et praeparans atque corroborans Ecclesiae suae populum ad omnem tolerantiam futurorum, bella et fames et terrae motus et pestilentias per loca singular exurgere praenuntiavit et cecinit». Киприан, старший современник Викторина, хотел в *De mortalitate* (PL. 1844. T. 4. Col. 581–602) утешить христиан, которые в 252 г. пережили гонения Декия и подверглись массовой гибели от эпидемии чумы. См. также: *Cyprianus*. *Ad Demetrianum* 10 (PL. 1844. T. 4. Col. 551–552) и *Pontius*. *Vita Cypriani* 9 (Hg. A.A.R. Bastiaensen. *Vite dei santi* 3. 1975. P. 22 ff. и P. 261).

⁸⁶*De decem virginibus* (PL. Suppl. 1958. Vol. 1. P. 173–174; двуязычный, латино-словенский перевод у М. Špelič: *Viktorin Ptujski. Razlaga Razodetja...* P. 168–175). Вопрос об авторстве остается открытым. М. Špelič склоняется к мнению (p. 16), что рукопись принадлежит Викторину (текст — часть его толкования Евангелия от Матфея) или допускает возможность, что речь идет об анонимной проповеди на основе его рукописи. Другие авторы воздержались от комментариев, например, *Dulaey M.* *Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 39–42 и *Bratož R.* *Il cristianesimo Aquileiese...* P. 284 f. (незнакомый современник Викторина в пространстве Паннонии, которого вдохновлял епископ Петавийский; по сравнению с замкнутым и скрытым образом изложения Викторина язык неизвестного автора кажется яснее и понятнее).

узы⁸⁷. Они милосердны к физически и психически больным (слепым, хромым, бедным, вдовам, сиротам и т.д.), также «к гонимым, осужденным на работу в шахтах (карьерях) и заключенным»⁸⁸. Приведенный в рукописи «список мучений» является отражением тяжелых обстоятельств, которые господствовали в тогдашнем обществе (большое число людей, чья жизнь была под угрозой существования) и которые по причине гонений в случае с христианами еще более усугублялись. Гонения, независимо от числа жертв, из-за их жестокости (преследования, приговоры на тяжелые работы в рудниках и шахтах, тюрьмы, увечья и т.д.) приводили большое количество верующих к крайней нужде. Подчеркнутый альтруизм среди христиан в форме готовности оказать «всестороннюю помощь человеку» (*opera misericordiae*) был отмечен и другими авторами⁸⁹. Викторин должен был разбираться, так же как и его коллеги-современники, несомненно, по меньшей мере, с некоторыми из выше упомянутых случаев мучений⁹⁰.

Одной из главных черт повседневной жизни христиан в Петавии во времена Викторина было стремление к покаянию с некоторыми элементами аскетизма. Епископ Петавийский (правда, только в двух местах) возвышал идеал девства⁹¹. Ранние формы аскезы и монашества в Паннонии документированы только столетием позже⁹².

д) Литургическая неделя и литургический год; христианские и языческие праздники

В рукописи «*De fabrica mundi*» епископ Петавийский передает сведения о литургической неделе и литургическом годе. Викторин упоминает два постовых

⁸⁷De decem virginibus (PL. Suppl. 1958. Vol. 1. P. 173–174; *Viktorin Ptujski. Razlaga Razodetja...* P. 170): «...carceres penetrat, metalla ergastula exilia adit, periclitantibus subvenit, infirmos visitat, esurientes pane satiat... dolores fortiter sustinet, famem sitim frigus patienter fert, domna luctus exilia metalla carceres aequo animo sustinet».

⁸⁸De decem virginibus (PL. Suppl. 1958. Vol. 1. P. 174; *Viktorin Ptujski. Razlaga Razodetja...* P. 172): «Quaeris qui sunt illi qui oleum illud misericordiae vendunt? Accipe: caeci claudi aridi debiles pauperes viduae pupilli peregrine exules metallic carcerati aegri et ceteri his similes».

⁸⁹См.: *Eusebius. Historia ecclesiastica* 7, 22 (SC. 1952. Vol. 41. P. 197–200); (о взаимопомощи христиан во время гонений Декия и одновременной эпидемии чумы в Александрии).

⁹⁰См.: *Pontius. Vita Cypriani* 2, 7; 3, 9; 6, 4; 9 (Vite dei santi 3. 1975. P. 8; 12; 18; 20 ff.). См.: *Rist J. Cyprian von Karthago und Paul von Samosata. Überlegungen zum Verständnis des Bischofsamtes im 3. Jahrhundert* / Ed. R. von Haehling // *Rom und das himmlische Jerusalem*. Darmstadt, 2000. S. 257–286.

⁹¹*Špelič M. The Beginnings of Monasticism in Aquileian and Neighbouring Churches* / Hg. R. Bratož // *Westillyricum und Nordostitalien in der spätrömischen Zeit*. 1996. Bd. 34. S. 292 f.

⁹²*Bratož R. Das Mönchtum in der römischen Provinzen des Mitteldonau- und Balkanraumes* // *Akten des XIV. Weltkongresses für christliche Archäologie*. Wien, 1999.

дня — среду и пятницу, которые в ранний период христианства были воспоминанием о двух событиях из жизни Христа: в «среду» (tetras) он был предан⁹³, а в «пятницу» (parasceue) умер на кресте⁹⁴. Наряду с этим Викторин предлагает постовой день в субботу, который в этой роле появился только в III веке. Мотивация для этого основывалась не на Евангелии; у него проявилось желание дистанцироваться от иудейского праздника. Этот день должен был служить духовной подготовкой к субботней евхаристии. Роль «седьмого дня» (sabbatum) в жизни Христа Викторин изложил в антииудейском духе. Викторин отклонял «иудейскую субботу», чтобы, по меньшей мере, косвенно дистанцироваться также и от язычества, т.к. этот день, посвященный у язычников богу Сатурну, был для них праздником⁹⁵. Для христиан важнейшим был «восьмой день» (dies octavus), который праздновался как «День Господа» (dies dominicus)⁹⁶. Его чрезвычайное значение Викторин обосновал также тем, что этот день будет днем Страшного Суда и началом небесной жизни на земле⁹⁷. Ожиданием скорого пришествия Господа (в воскресенье) служила суббота как день подготовки ко Второму Пришествию, которая также поэтому должна быть днем молитвы и поста⁹⁸.

Викторин различал три вида поста: широко распространенный пост до 9 часа дня, т.е. до «середины послеобеденного дня» (так называемый *semieiunium*)⁹⁹; продолжающийся до вечера пост и длящийся до следующего

⁹³*Victorinus*. De fabrica mundi 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 140, 1 ff., 17–20): «Nunc ratio ueritatis ostenditur, quare dies III tetras nuncupatur, quare usque ad horam nonam ieiunamus <aut> usque ad uesperum ad superposition usque in alterum diem fiat... Itaque ob captiuitatem eius tetradem ob maiestatis operum suorum et <ut> tempora humanitati salubria, frugibus laeta, tempestatibus tranquilla decurrant, ideo <aut stationem> aut superpositionem facimus».

⁹⁴*Victorinus*. De fabrica mundi 5 (SC. 1997. Vol. 423. P. 142, 4–5): «Et parasceue superposition fiat, nequid cum iudeis sabbatum obseruare uideamur...» О полемике ранних писателей-христиан против празднования субботы см.: *Klauser Th*. Fest // RAC. 1969. Bd. 7. Col. 763.

⁹⁵*Dulaey M*. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 231. О широко распространенном праздновании седьмого дня среди иудеев, греков, «варваров» сообщает *Josephus*. Contra Apionem 2, (38) 282 / Hg. H.St.J. Thackeray. London, Cambridge, 1976. P. 404 ff. Для этого дня характерны были отказы от труда, от пищи и от освещения. См.: *Miličević M*. Rimski kalendar. Zagreb, 1990. P. 29.

⁹⁶*Victorinus*. De fabrica mundi 5 (SC. 1997. Vol. 423. P. 142, 2–4, 220, 222 [комментарий]); см.: *Dumaine H*. Dimanche // Dictionnaire d'Archeologie Chretienne et de Liturgie. 1920. Vol. 4/1. P. 858–994, особенно p. 879 ff.

⁹⁷*Victorinus*. De fabrica mundi 6 (SC. 1997. Vol. 423. P. 142, 1–4); см.: *Barnabas*. Epistula 15, 8b–9 (SC. 1971. Vol. 172. P. 186–189); *Dumaine H*. Dimanche... P. 882; *Dulaey M*. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 229 f.

⁹⁸См.: *Dulaey M*. Victorin de Poetovio... Vol. 1. P. 229.

⁹⁹*Tertullianus*. De ieiunio 13, 1 (CCSL. 1954. Vol. 2. P. 1271).

дня пост, для которого он первым употребил выражение — «превосходный» (*superpositio* или *ieiunii*)¹⁰⁰. Эти посты позднее приняли монахи, а два столетия позже применял Северин, живший по соседству с описываемой областью¹⁰¹. Таким образом, число постовых дней удвоилось (наряду со средой и пятницей еще четверг и суббота). Так как пост был неотъемлемой частью подготовки к Божественной Литургии (для которого со середины II столетия применялось выражение «*statio*»)¹⁰², то для него использовался термин, обозначающий постовую подготовку к Божественной Литургии¹⁰³. В качестве дополнительной мотивации для совершения поста Викторин назвал приобретение Божьей милости, чтобы жизнь человечества могла протекать «здоровой, плодотворной и далекой от страстей»¹⁰⁴.

«Хронологический фрагмент» Викторина, епископа Петавийского, который он заимствовал из рукописей Александра, епископа Иерусалимского, во время его предполагаемой поездки на Восток (258–260 гг.), освещает литургический календарь церковной общины в Петавии¹⁰⁵. Фрагмент напоминает в

¹⁰⁰ *Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 226; Vol. 2. P. 110. Прим. 60; см. также: SC. 1964. Vol. 101; 1975. Vol. 217 и Vol. 220: «*superpositio, superponere*». Речь идет о переводе с греческого языка «*hypérthesis*»; термин «*superpositio*» или глагол «*superponere*» встречается у Викторина в трех местах, в то время как у Тертуллиана для этой формы поста употреблено выражение «*continuare ieiunia*». Термин «*superpositio*», который употреблял Викторин, стал на Западе широкоупотребляемым.

¹⁰¹ *Eugippius. Vita Severini* 39, 2 (SC. 1991. Vol. 374. P. 272): «*Numquam ante solis occasum nisi certa soluit festiuitate ieiunium. Quadragesimae uero temporibus una per hebdomadam refectione contentus...*»

¹⁰² Первый случай употребления термина «*statio*» для обозначения поста (или на период подготовки к посту) передает *Hermas. Pastor. Similitudo* 5, 1 (SC. 1958. Vol. 53. P. 224): «*stationa écho*».

¹⁰³ *Victorinus. De fabrica mundi* 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 140, 1 f., 17–20).

¹⁰⁴ *Ibidem*. В обозначении Викторина «хороших времен» (*tempora humanitati salubria, frugibus laeta, tempestatibus tranquilla*) можно заметить полную противоположность современности, которая была наполнена болезнями (особенно чумой), голодом и «нападениями» всех видов (как обозначение тяжелейших военных лет).

¹⁰⁵ *Victorinus. Fragmentum chronologicum* (SC. 1997. Vol. 423. P. 134): «*Inuenimus in membranibus Alexandri episcopi qui fuit in Hierusalem quod transcripsit manu sua de exemplaribus apostolorum ita. VIII Kal. Ian. (= 25 декабря) natus est Dominus noster Iesus Christus Sulpicio et Camerino consulibus (9 года по P.X.!) et baptizatus est VIII Id. Jan. (= 6 января) Valeriano et Asiatico consulibus (46 года по P.X.). Passus est X Kal. Apr. (= 23 марта) Nerone III et Valerio Messala consulibus (58 года по P.X.). Resurrexit VIII Kal. Apr. (= 25 марта) consulibus superscriptis. Iohannis Baptista nascitur VIII Kal. Iul. (= 24 июня) et circumciditur Kal. Iul. (= 1 июля). Ad Mariam uero locutus est angelus VIII Kal. Apr. (= 25 марта). Ex quo supputatur eodem die Dominum fuisse conceptum quo et resurrexit. См.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 37 ss.; см. также: *Dulaey M. Le**

хронологическом порядке 5 дат из жизни Христа: Рождество (25 декабря 9 года (!), Крещение (6 января 46 года (!), смерть (23 марта 58 года), Воскресение (25 марта) и Вознесение (3 мая того же года)¹⁰⁶, Благовещение Марии 25 марта. Вероятно, во времена Викторина церковная община в Петавии праздновала именно в эти дни праздники. Два христианских праздника неожиданно совпали с языческими праздниками. День Рождества Христова (25 декабря, который на Западе постепенно начал отмечаться, после первого упоминания у Ипполита, а повсеместно — только во времена Константина)¹⁰⁷ совпал с праздником Солнца, который праздновали почитатели «непобедимого Солнца» (*Sol invictus*) и сторонники культа Митры¹⁰⁸. Учитывая религиозное состояние жителей Петавии во времена Викторина¹⁰⁹, можно предположить, что 25 декабря для большей части городского населения был праздником. Также в Петавии праздник Крещения Христа, праздновавшийся 6 января, совпал с языческим праздником. В этот день¹¹⁰ отмечали рождение бога Дионисия. Так как эта дата была установлена для языческого праздника только на Востоке¹¹¹ и так как культ Дионисия

Fragment chronologique de Victorin de Poetovio et la culture grecque aux confins de l'Empire dans la seconde moitié du III-e siècle // *Cristianesimo Latino e cultura Greca sino al sec. IV (XXI Incontro di studiosi dell'antichità cristiana. Studia ephemeridis Augustinianum. Vol. 42)*. Rome, 1993. P. 127–145; *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 283 f.

¹⁰⁶Согласно этой хронологии Иисус умер в возрасте 49 лет (а не 33), его общественная деятельность (от крещения до смерти) продлена от 3 до 12 лет (46–58). Об этих представлениях малоазиатского происхождения (высказывается Александр, епископ Александрийский, родом из Каппадокии) см.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 7 ff.; SC. 1997. Vol. 423. P. 20 ff.

¹⁰⁷См.: *Hippolytus*. In *Danielem* 3, 23 (SC. 1947. Vol. 14. P. 187); *Dulaey M. Le Fragment chronologique...* P. 134 f. О применении этой даты на Западе см.: *Clauss M. Mithras und Christus...* S. 265–285, особенно s. 277 sl.

¹⁰⁸*Clauss M. Mithras...* S. 153–160, особенно s. 176 (25 декабря — праздник Солнца и рождения Митры); см. также: *Clauss M. Mithras und Christus...* S. 265–285, особенно s. 278.

¹⁰⁹См. прим. 27.

¹¹⁰Также в 400 г. в Аквилеи (см.: *Lemarié J. La liturgie d'Aquilée et de Milan au temps de Chromace et d'Ambroise // Antichità Altoadriatiche*. 1973. Vol. 4. P. 249–270, особенно p. 257, с утверждением, что речь идет о восточной традиции). В некоторых странах Востока (например, в Египте) праздновали в тот же день Рождество или Крещение Христа (*Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 226; см. также: *Pax E. Epiphanie // RAC*. 1962. Bd. 5. Col. 902 ff.).

¹¹¹*Clauss M. Mithras und Christus...* S. 265–285, особенно s. 277; *Pax E. Epiphanie...* Col. 832–909, особенно col. 903 (в ночь с 5 на 6 января праздновали в Александрии рождество бога Эона; 6 января в Египте отмечали праздник синкретического, идентифицированного с Дионисием, бога Озириса).

в Петавии документально точно не подтвержден¹¹², ничего нельзя сказать о случайном совпадении христианского и языческого праздников.

Из литургических формул Викторин выбрал так называемое Трисвятое, при этом отрывок текста, бесспорно, доказывает, что первоначальная церковная община в Петавии применяла литургическую формулу на греческом языке¹¹³. Такая же формула восточного происхождения использовалась на Западе, впервые в соседней Аквилеи в 400 г., в латинской редакции¹¹⁴. Влияние Востока обнаружилось в конце концов в ряде основополагающих христианских понятий, которые несомненно относятся не только лично к Викторину, но и ко всей церковной общине: форма «Символа веры» (*regula fidei*, с элементами сирийского происхождения), хилиазм, или миллениаризм с ожиданием скорого конца мира и времени в контексте эсхатологической борьбы между Христом и антихристом непосредственно перед Его пришествием — образ «восставшего Нерона» (*Nero redivivus*) как олицетворение антихриста¹¹⁵.

Заключение: характер церковной общины в Петавии

Во времена Викторина церковная община в Петавии была уже довольно развита и сравнима с более численными общинами Запада. Поэтому нам кажется правомерным вывод, что между периодом первой евангелизации и временем Викторина приблизительно прошло одно поколение. Во второй половине III века эта община была довольно многочисленной, очевидно, также социально дифференцированной и, по меньшей мере, в части ее членов достаточно образованной, чтобы понимать рукописи Викторина и веру укреплять изучением Библии. Ко времени возникновения «Толкования на Апокалипсис» «вселенская Церковь» (*ecclesia catholica*) не была гонима, тем не менее, она жила с чувством, что ей постоянно угрожает опасность преследования. Епископ сам испытывал подобное, т.к., очевидно, он пережил гонения при Декии или Валериане.

¹¹²О существовании культа богини Либерии (которая во многих случаях приспособлялась к Дионисию) см.: *Saria B. Poetovio...* Col. 1179 «interpretatio Romana» местных божков.

¹¹³*Victorinus*. In *Apocalypsin* 4, 3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 66): «...inquit <hágios, hágios, hágios> sanctus, sanctus, sanctus...» См.: *Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 27 ff. и 226; Vol. 2. P. 20; 109; *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 352.

¹¹⁴*Chromatius*. *Sermo* 21 (CCSL. 1974. Vol. 9 A. P. 97): «Sanctus, sanctus, sanctus... ad quorum similitudinem idipsum quotidie ofidelium turba in laudem Christi clamat in ecclesia. См.: *Lemarié J. La liturgie d'Aquilée...* P. 249–270, особенно p. 252.

¹¹⁵*Victorinus*. In *Apocalypsin* 13, 2–3 (SC. 1997. Vol. 423. P. 104–108); *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 320–321.

Викторин не обсуждал в имеющихся рукописях вопрос о существовании инакомыслящих граждан. В «Толковании на Апокалипсис» имеется несколько намеков (возможно, несмотря) на культ Митры и культ Солнца. Епископ, очевидно, не хотел обострять отношения с многочисленной языческой частью населения. Язычники выступали в эсхатологической перспективе в качестве возможных (т.е. будущих) христиан. Несколько больше выделяется вопрос об отношении к иудеям и иудейству, тем не менее отдельные полемические заметки не дают возможности сделать точный вывод о существовании иудейской общины в городе. Для епископа архиважным был вопрос о существующих современных ересях (патрипасаианства, марционизма и монтанизма), которые были без сомнения известны в Петавии и представляли собой беспокойный элемент в размеренной жизни церковной общины¹¹⁶. Нам кажется, что ввиду частоты и типа полемических выступлений, отношение епископа Петавийского к выше названным трем группам похоже на расположение к этим группам Хромация, епископа Аквилейского, столетием позже: отрицательное — к язычникам, более отрицательное — к иудеям и полностью непримиримое — к еретикам¹¹⁷.

Откуда христианство распространилось в Петавии — невозможно установить точно. Центр общины составляли верующие восточного происхождения, которые в значительной мере приняли латинский язык, однако, которые во время Божественной Литургии (по меньшей мере, во время чтения молитв) использовали греческий язык, и их основополагающая религиозная терминология находилась под большим влиянием греческого языка. Особенности богословских взглядов Викторина и его (очень возможные) связи с центрами христианства на Востоке свидетельствуют о господствующем и, по крайней мере, сильном влиянии сирийско-палестинского и малоазиатского пространства¹¹⁸, при одновременном влиянии других центров тогдашнего христианского мира.

¹¹⁶О полемике Викторина против еретиков см.: *Bratož R. Il cristianesimo Aquileiese...* P. 337–346.

¹¹⁷Для Аквилеи в 400 г. см.: *Bratož R. Christianisierung des Nordadria und Westbalkanraumes im 4. Jahrhundert / Hg. R. Bratož // Westillyricum und Norditalien in der spätrömischen Zeit. 1996. Bd. 34. S. 346 ff.*

¹¹⁸*Dulaey M. Victorin de Poetovio...* Vol. 1. P. 231 считает сирийскую митрополию Антиохии наиболее подходящим исходным пунктом.

Список сокращений

- ANRW** — Aufstieg und Niedergang der römischen Welt.
CCSL — Corpus Christianorum. Series Latina.
CSEL — Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum.
GCS — Die Griechischen christlichen Schriftsteller der ersten Jahrhunderte.
PG — Patrologiae Cursus Completus. Series Graeca.
PL — Patrologiae Cursus Completus. Series Latina.
RAC — Reallexikon für Antike und Christentum.
RE — Realencyclopädie der Classischen Altertumswissenschaft.
SC — Sources Chrétiennes.
TU — Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur.

Источники и литература

Источники

1. An exegetical Fragment of the third century / Ed. C. H. Turner // The Journal of Theological Studies. 1904. Vol. 5.
2. *Barnabas*. Epistla // SC. 1971. Vol. 172.
3. *Caesarius Arelatensis*. Sermo 180 // CCSL. 1953. Vol. 104.
4. *Chromatius*. Sermo 21 // CCSL. 1974. Vol. 9 A.
5. *Chromatius*. Tractatus in Matthaem // CCSL. 1974. Vol. 9 A.
6. *Cyprianus*. Ad Demetrianum // PL. 1844. T. 4.
7. *Cyprianus*. De mortalitate // PL. 1844. T. 4.
8. *Cyprianus*. De oration dominica // PL. 1844. T. 4.
9. *Cyprianus*. De unitate ecclesiae // PL. 1844. T. 4.
10. *Cyprianus*. Epistula 63 // PL. 1844. T. 4.
11. De decem virginibus // PL. Suppl. 1958. Vol. 1.
12. *Eugippius*. Vita Severini // SC. 1991. Vol. 374.

13. *Eusebius*. Chronicon / Hg. R. Helm // GCS. 1956. Bd. 47.
14. *Eusebius*. Historia ecclesiastica. Libri I – IV // SC. 1952. Vol. 31.
15. *Eusebius*. Historia ecclesiastica. Libri V – VII // SC. 1952. Vol. 41.
16. *Eutropius*. Breviarium / Hg. R. Helm // GCS. 1956. Bd. 47.
17. *Hermas*. Pastor // SC. 1958. Vol. 53.
18. *Hieronymus*. De viris illustribus / Ed. J.-P. Migne // PL. 1845. T. 23.
19. *Hieronymus*. De viris illustribus / Ed. E. Richardson // TU. 1896. Bd. 14.
20. *Hieronymus*. Epistula 107 / Ed. J. Labourt. Paris, 1955. Bd. 5.
21. *Hippolytus*. In Danielelem // SC. 1947. Vol. 14.
22. In Matthaеum XXIV (fragmenta) // PL. Suppl. 1958. Vol. 1.
23. *Josephus*. Contra Apionem / Hg. H. St. J. Thackeray. London, Cambridge, 1976.
24. *Justinus*. Apologia // PG. 1857. T. 6.
25. *Leo Magnus*. Sermo 49 // CCSL. 1973. Vol. 138 A.
26. *Leo Magnus*. Tractatus // CCSL. 1973. Vol. 138.
27. *Nicetas Remesianus*. De vigiliis / Ed. A. E. Burn // Niceta of Remesiana: His Life and Works. Cambridge, 1905.
28. *Panagyricus* / Ed. C. E. V. Nixon and B. Saylor Rodgers // Praise of Later Roman Emperors. The Panegyrici Latini. Berkeley, Los Angeles, Oxford, 1994.
29. Passio Pollionis / Ed. P. Th. Ruinart // Acta martyrum. Ratisbonae, 1859.
30. Passio SS. Quattuor coronatorum auctore Petro // Acta sanctorum. 1910. Novembris 3.
31. Passio SS. Quattuor coronatorum auctore Porphyrio // Acta sanctorum. 1910. Novembris 3.

32. *Patricius*. Confessio // SC. 1978. Vol. 249.
33. *Pontius*. Vita Cypriani / Hg. A. A. R. Bastiaensen // Vite dei santi 3. 1975.
34. *Quodvultdeus*. Liber promissionum et praedictorum Dei // SC. 1964. Vol. 101.
35. *Rufinus*. Expositio symboli // CCSL. 1961. Vol. 20.
36. *Salvianus*. De gubernatione Dei // SC. 1975. Vol. 220.
37. *Tertullianus*. Adversus Iudaeos // CCSL. 1954. Vol. 2.
38. *Tertullianus*. Apologeticum // CCSL. 1954. Vol. 1.
39. *Tertullianus*. De carne Christi // SC. 1975. Vol. 217.
40. *Tertullianus*. De corona // CCSL. 1954. Vol. 2.
41. *Tertullianus*. De ieiunio // CCSL. 1954. Vol. 2.
42. *Tertullianus*. De praescriptione haereticorum // CCSL. 1954. Vol. 1.
43. *Victorin de Poetovio*. Sur l'Apocalypse suivi du Fragment chronologique et de La construction du monde. Introduction, texte critique, traduction, commentaire et index par Martine Dulaey // SC. 1997. Vol. 423.
44. *Viktorin Ptujski / Victorinus Poetovionensis*. Razlaga Razodetja. In Apocalypsin in drugi spisi. Prevedel, uvod in opombe napisal Miran Špelič. Celje, 1999.
45. *Victorinus, episcopus Petavionensis*. Tractatus De fabrica mundi, Commentarii in Apocalypsin editio Victorini et recensio Hieronymi una cum posteriorum additamentis. Prolegomena, opera, indices ex recensione Iohannis Haussleiter // CSEL. 1916. Vol. 49.
46. *Zeno*. Tractatus // CCSL. 1971. Vol. 22.
47. *Zosimus*. Historia nova / Ed. F. Paschoud. Paris, 1979.

Литература

48. *Belak M.* Med nutricami in Mitro (Between the Nutrices and Mithras) / Hg. B. Lamut // Ptujski arheološki zbornik. Ptuj, 1993. P. 233–239.
49. *Berardino A.* Patrologia. Casale, 1978. Vol. 3.
50. *Bianchi U.* La tipologia storica dei misteri di Mithra // ANRW. 1984. Teil 2. Bd. 17/4. S. 2116–2134.
51. *Blois L.* The Policy of the Emperor Gallienus. Leiden, 1976.
52. *Bratož R.* Christianisierung des Nordadria und Westbalkanraumes im 4. Jahrhundert / Hg. R. Bratož // Westillyricum und Norditalien in der spätrömischen Zeit. 1996. Bd. 34. S. 299–362.
53. *Bratož R.* Das Mönchtum in der römischen Provinzen des Mitteldonau- und Balkanraumes // Akten des XIV. Weltkongresses für christliche Archäologie. Wien, 1999.
54. *Bratož R.* Il cristianesimo Aquileiese prima di Costantino fra Aquileia e Poetovio. Udine-Gorizia, 1999. P. 267–354.
55. *Bratož R., Ciglencečki S.* L'odierna Slovenia // Antichità Altoadriatiche. 2000. Vol. 47. P. 489–533.
56. *Castritius H.* Barbari — antique barbari. Zur Besiedlungsgeschichte Südnoricums und Südpannoniens in der Spätantike (Ende des 4. bis Mitte des 6. Jahrhunderts n. Chr.) // Frühmittelalterliche Studien. 1995. Bd. 19. S. 72–85.
57. *Christe Y.* Traditions littéraires et iconographiques dans l'interprétation des images apocalyptiques // L'Apocalypse de Jean. Traditions exégétiques et iconographiques III-e – XIII-e siècles. Actes du Colloque de la Fondation Hardt. Genève, 1979. P. 109–134.
58. *Clauss M.* Mithras. Kult und Mysterien. München, 1990. S. 153–160.
59. *Clauss M.* Mithras und Christus // Historische Zeitschrift. 1986. Bd. 243/2. S. 265–285.

60. *Dölger F. J.* Das Sonnengleichnis in einer Weihnachtspredigt des Bischofs Zeno von Verona. Christus als wahre und ewige Sonne // *Antike und Christentum*. 1950. Bd. 6. S. 1–56.
61. *Dulaey M.* Le Fragment chronologique de Victorin de Poetovio et la culture grecque aux confins de l'Empire dans la seconde moitié du III-e siècle // *Cristianesimo Latino e cultura Greca sino al sec. IV (XXI Incontro di studiosi dell'antichità cristiana. Studia ephemeridis Augustinianum. Vol. 42)*. Rome, 1993. P. 127–145.
62. *Dulaey M.* Victorin de Poetovio. Premier exégète latin (Collection des Études Augustiniennes. Série Antiquité. Vol. 139). Paris, 1993. Vol. 1–2.
63. *Dumaine H.* Dimanche // *Dictionnaire d'Archeologie Chretienne et de Liturgie*. 1920. Vol. 4/1. P. 858–994.
64. *Duval N.* La naissance de l'édifice chrétien // *Connaissance des peres de l'Église*. 2000. Vol. 79. P. 2–19.
65. *Fitz J.* Das Jahrhundert der Pannonier (193-284). Budapest, 1982.
66. *Gamber K.* Die lateinischen liturgischen Quellen Illyriens vom 4. bis 6. Jahrhundert // *Sirmium*. 1982. Vol. 4. P. 77–85.
67. *George A., Grelot P.* Introduction critique au Nouveau Testament. Paris, 1977. Vol. 4.
68. *Guyot P., Klein R.* Das frühe Christentum bis zum Ende der Verfolgungen. Darmstadt, 1993. Bd. 1.
69. *Halfmann H.* *Itinera principum*. Stuttgart, 1986.
70. *Halsberghe G. H.* Le culte de Deus Sol invictus à Rome au 3-e siècle après J. C. // *ANRW*. 1984. Teil 2. Bd. 17/4. S. 2181–2201.
71. *Harnack A.* Die Mission und Ausbreitung des Christentums in den ersten Jahrhunderten. Wiesbaden, 1981.
72. *Hermann A.* Erdbeben // *RAC*. 1962. Bd. 5. Col. 1070–1113.

73. Histoire du christianisme des origins á nos jours / Ed. Ch. et L. Pietri. Paris, 1995. Vol. II: Naissance d'une chrétienté [250–430].
74. *Istenič J.* Poetovio, zahodna globišča I – Poetovio, The Western Cemeteries I. Katalogi in monografije. Ljubljana, 1999. Vol. 32.
75. *Jarak M.* Martyres Pannoniae — the Chronological position of the Pannonian Martyrs in the Course of Diocletian's Persecution / Hg. R. Bratož // Westillyricum und Nordostitalien in der spätrömischen Zeit. Ljubjana, 1996. Bd. 34. S. 263–289.
76. *Jevremon B.* Vodnik po lapidariju. Ptuj, 1988.
77. *Klauser Th.* Fest // RAC. 1969. Bd. 7. Col. 747–766.
78. *Kos P.* The Monetary Circulation in the Southeastern Alpine Region ca. 300 BC — AD 1000. 1986. Vol. 24.
79. *Lehnen J.* Zwischen Abkehr und Hinwendung. Äußerungen christlicher Autoren des 2. und 3. Jahrhunderts zu Staat und Herrscher / Ed. R. von Haehling // Rom und das himmlische Jerusalem. Darmstadt, 2000. S. 1–28.
80. *Lemarié J.* La liturgie d'Aquilée et de Milan au temps de Chromace et d'Ambroise // Antichità Altoadriatiche. 1973. Vol. 4. P. 249–270.
81. *Migotti B.* Evidence for Christianity in Roman Southern Pannonia (Northern Croatia) // A Catalogue of finds and sites. British Archaeological Reports International Series. 1997. Vol. 684.
82. *Mikl Curk I.* Mitreji na Slovenskem (Kulturni in naravni spomeniki Slovenije. Vol. 31). Ljubljna, 1972. P. 6–17.
83. *Mikl Curk I.* Petoviona v sožitju z bližnjimi in daljnimi kraji / Hg. B. Lamut // Ptujski arheološki zbornik. Ptuj, 1993. P. 205–218.
84. *Mikl Curk I.* Prostorska ureditev grobišč rimskega Ptuja (Die Raumgestaltung der Nekropolen des römischen Ptuj) // Arheološki vestnik. 1990. Vol. 41. P. 557–575.
85. *Mikl Curk I.* Ptuj svetega Viktorina. Kako ga kaže urbanistično tkivo in tvarna kultura // Kronika. 2000. Vol. 48. P. 1–10.

86. *Miličević M.* Rimski kalendar. Zagreb, 1990.
87. *Mocsy A.* Pannonia // RE. Suppl. 1962. Vol. 9. Col. 565–570.
88. *Müller R.* Der Untergang der Antike und ihr Nachleben im nördlichen Pannonien (Transdanubien) / Hg. R. Bratož // Slowenien und die Nachbarländer zwischen Antike und karolingischer Epoche. 2000. Bd. 39. S. 241–254.
89. Pannonia and Upper Moesia. London, 1974.
90. Pannonien und die Soldatenkaiser // ANRW. 1977. Teil 2. Bd. 6. S. 557–582.
91. *Pax E.* Epiphanie // RAC. 1962. Bd. 5. Col. 832–909.
92. Restauration und Erneuerung. Die lateinische Literatur von 284 bis 374 n. Chr. / Hg. R. Herzog (Handbuch der lateinischen Literatur der Antike. Bd. 5). München, 1989. S. 497–500.
93. *Rist J.* Cyprian von Karthago und Paul von Samosata. Überlegungen zum Verständnis des Bischofsamtes im 3. Jahrhundert / Ed. R. von Haehling // Rom und das himmlische Jerusalem. Darmstadt, 2000. S. 257–286.
94. *Rothenhäusler M.* Conversio morum // RAC. 1957. Bd. 3. Col. 422–424.
95. *Saria B.* Poetovio // RE. 1951. Bd. 21. Col. 1167–1184.
96. *Šašel J.* Arheološka najdišča Slovenije. Ljubljana, 1975.
97. *Šašel J.* Opera selecta. 1992. Vol. 30. P. 746–760.
98. *Šašel Kos M.* Petovionska vladajoča aristokracija / Hg. B. Lamut // Ptujski arheološki zbornik. Ptuj, 1993. P. 219–232.
99. *Saxer V.* Domus ecclesiae — Oĩkos teš ekklesías in den frühchristlichen literarischen Texten // Römische Quartalschrift für christliche Altertumskunde und Kirchengeschichte. 1988. Bd. 83. S. 167–179.
100. *Schäpfke W.* Frühchristlicher Widerstand // ANRW. 1979. Teil 2. Bd. 23/1. S. 460–723.
101. *Schwarte K.-H.* Die Christengesetze Valerians / Hg. W. Eck // Religion und Gesellschaft in der römischen Kaiserzeit. Köln-Wien, 1989. S. 103–163.

102. *Špelič M.* Nekaj protez teologije Viktorina Ptujškega / Hg. S. Krajnc // Ptujška župnijska cerkev sv. Jurija. Ptuj, 1998. P. 31–37.
103. *Špelič M.* The Beginnings of Monasticism in Aquileian and Neighbouring Churches / Hg. R. Bratož // Westillyricum und Nordostitalien in der spätrömischen Zeit. 1996. Bd. 34. S. 291–297.
104. *Tomičič Ž.* Der Untergang der Antike und deren Nachlebensformen in Südpannonien (Nordkroatien) / Hg. R. Bratož // Slowenien und die Nachbarländer zwischen Antike und karolingischer Epoche. 2000. Bd. 39. S. 255–298.
105. *Tomovic M.* The Passio Sanctorum IV Coronatorum and the Fruška Gora hypothesis in the light of archeological evidence // Akten des IV internationalen Kolloquiums über Probleme des provinzialrömischen Kunstschaffens. Ljubjana, 1997. Bd. 36. S. 229–239.
106. *Vittinghoff F.* Handbuch der europäischen Wirtschafts und Sozialgeschichte. Stuttgart, 1990. Bd. 1.
107. *Watson A.* Aurelian and the third century. London, New York, 1999.
108. *Wolfram H.* Die Goten. München, 1990.